



ISU-ISU PENGAJIAN ISLAM ERA GLOBALISASI

(PENERBIT FPPI)

PENYUNTING :

**NOOR HAFIZAH BT MOHD HARIDI . SYED MOHAMAD ZAINUDIN BIN BICHK KOYAK
ZAINAB BINTI HASSAN**

ISU-ISU PENGAJIAN ISLAM DI ERA GLOBALISASI (2023)

PENYUNTING

**Noor Hafizah binti Mohd Haridi
Syed Mohamad Zainudin
Zainab bt Hassan**

**PENERBIT FPPI
Universiti Islam Selangor (UIS)
2023**

HAK CIPTA

Hak Cipta/*Copyright* Fakulti Pengajian Peradaban Islam (FPPI), UIS, 2023

Hak cipta terpelihara. sebarang bahagian dalam buku digital ini tidak boleh diterbitkan semula, disimpan dalam cara yang boleh digunakan semula, ataupun dipindahkan dalam sebarang bentuk, atau dengan sebarang cara, baik dengan cara elektronik, mekanik, penggambaran semula, perakaman dan sebagainya tanpa mendapat izin daripada Penerbit FPPI terlebih dahulu.

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced or transmitted in any form or by any means, electronic or mechanical including photocopy, recording or any information storage and retrieval system, without permission in writing from Penerbit FPPI.

Diterbitkan di Malaysia oleh / *Published in Malaysia by*

PENERBIT FAKULTI PENGAJIAN PERADABAN ISLAM (FPPI)

Universiti Islam Selangor (UIS)

Bandar Seri Putra, 43000 Kajang, Selangor Darul Ehsan

<http://www.kuis.edu.my/fppi/>

03-89117000 ext: 7167

e ISBN 9789672808367

BUKU ISU-ISU PENGAJIAN ISLAM DI ERA GLOBALISASI

ISI KANDUNGAN

HAK CIPTA	II
ISI KANDUNGAN	III
KATA PENGANTAR	V
PRAKATA	VI
(ISU PENGAJIAN AL-QURAN DAN AL-SUNNAH)	
BAB 1	7
PENGETAHUAN DAN KEPERCAYAAN TERHADAP WEB-WEB HADIS DALAM KALANGAN PENSYARAH HADIS KUIS	
BAB 2	14
KELEBIHAN PEMBELAJARAN MELALUI GAMIFIKASI DI DALAM PENGAJIAN ISLAM: SATU TINJAUAN AWAL	
BAB 3	21
PERANAN PEMPENGARUH DIGITAL TIKTOK DALAM PENYEBARAN AL-QURAN DAN HADIS KEPADA GENERASI Z: SATU KAJIAN NARATIF	
BAB 4	27
METODOLOGI PENAFSIRAN AL-QURAN OLEH SYEIKH NAWAWI BANTEN: KAJIAN TERHADAP AYAT-AYAT AL-WA'DU WA AL-WA'ID DI DALAM SURAH AL-WAQI'AH	
(ISU-ISU PENGAJIAN DAKWAH DAN AKIDAH)	
BAB 5	40
PERUBATAN, PENGUBATAN DAN RAWATAN SPIRITUAL ISLAM (RSI): PENGENALAN AWAL	
BAB 6	47
CABARAN DAKWAH JAPAN DA'WAH CENTRE (JDC) TERHADAP MASYARAKAT JEPUN DI OSAKA	
BAB 7	58
RELEVANSI PEMIKIRAN DAKWAH TUAN GURU NIK ABDUL AZIZ NIK MAT (1931-2015) DALAM MENDEPANI ERA GLOBALISASI	
(ISU-ISU PENGAJIAN SYARIAH)	
BAB 8	70

RELEVANSI PEMIKIRAN AL-JUWAINI DALAM ERA GLOBALISASI MELALUI PENDEKATAN AL-MAQASIDI.....	
BAB 9	79
HIYĀL DALAM PERKAHWINAN SEMASA: SATU SOROTAN	
BAB 10.....	90
PEMBUNGKUSAN MAKANAN HALAL: PERLINDUNGAN DAN KEPERCAYAAN KEPADA PENGGUNA MUSLIM	
BAB 11.....	100
KITAB TURATH JAWI LAMA Fiqh SYAFIE : KAJIAN METODOLOGI SYEIKH DAUD AL FATHANI DALAM PENULISAN KITAB <i>MUNYATUL MUSOLLI</i>	
(ISU-ISU PENGAJIAN BAHASA ARAB)	
BAB 12.....	113
ANALISIS TAHAP BAHASA ARAB PELAJAR SEKOLAH MENENGAH DI MALAYSIA BERDASARKAN DAPATAN DUA BELAS KAJIAN YANG DIJALANKAN DALAM TEMPOH ENAM TAHUN LEPAS	
BAB 13.....	124
PERANAN DAN CABARAN PENGGUNAAN BAHASA ARAB SEBAGAI BAHASA PENGANTAR PENGAJIAN ISLAM DI MALAYSIA PADA ERA GLOBALISASI	
BAB 14.....	135
مواد اللغة العربية التي تؤثر في تمكن مهارة الكلام لدى الطلبة البكالوريوس في قسم دراسات اللغة واللغويات العربية بالجامعة الإسلامية بسلانجور	
BAB 15.....	141
تحليل الأخطاء الشائعة في الكتابة الأكاديمية لغير الناطقين بالعربية في مرحلة البكالوريوس في اللغة العربية	

BAB 9

ḤIYĀL DALAM PERKAHWINAN SEMASA: SATU SOROTAN

*Ahmad Syakir Bin Mohd Nassuruddin¹, Mohd Zain Bin Mubarak², Zulfaqar Bin Mamat³,
Muhammad Adam bin Abd. Azid⁴ & Abdul Azib Hussain⁵*

Fakulti Pengajian Islam Kontemporari, Kolej Universiti Islam Antarabangsa Sultan Ismail
¹Petra (KIAS)

²Fakulti Pengajian Bahasa Dan Pembangunan Insan, Universiti Malaysia Kelantan (UMK)

³Fakulti Syariah dan Undang-Undang, Universiti Sains Islam Antarabangsa Malaysia (USIM)

⁴.Fakulti Pengajian Islam Kontemporari, Kolej Universiti Islam Antarabangsa Sultan Ismail
Petra (KIAS)

⁵.Fakulti Pengajian Islam Kontemporari, Kolej Universiti Islam Antarabangsa Sultan Ismail
Petra (KIAS)

Pendahuluan

Islam adalah merupakan agama yang sempurna dalam membimbing manusia mencapai kebahagiaan dunia dan akhirat. Setiap kelakuan hendaklah selaras dengan syarak supaya dapat menghindari perkara yang ditegah. Anjuran untuk melaksanakan kebaikan termasuk bercakap benar dan baik. Sabda Rasulullah SAW:

عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه؛ رواه مسلم

[al-Muslim, *Ṣaḥīḥ al-Muslim, Kitāb al-Imān, Bāb al-Ḥatthu `ala Ikrām al-Jār*, no hadis 173]

Maksudnya:

Dari Abu Hurairah, Rasulullah SAW bersabda: Barangsiapa yang beriman kepada Allah dan hari kiamat, hendaklah berkata yang baik atau diam.

Berdasarkan hadis di atas, setiap individu beriman kepada Allah Taala wajib mempunyai sifat baik. Sifat ini diletakkan pada martabat yang tinggi setelah beriman kepada Allah Taala (al-`Asqalani, 2008). Dalam masa yang sama, syarak melarang melakukan perkara buruk. Walau bagaimanapun terdapat perkara yang berada di antara perkara baik dan buruk yang menjadi perbincangan para ulama iaitu syubhah. Syubhah diertikan keraguan terhadap sesuatu perkara sama ada baik ataupun buruk, terdapat pelbagai perkara syubhah timbul dalam masyarakat antaranya dalam aspek ibadat, muamalat, jinayah termasuk juga ḥiyāl.

Ḥiyāl adalah merupakan istilah arab bermaksud helah yang membawa kepada dua bentuk makna yang berbeza iaitu makna positif dan negatif. Konsep ḥiyāl juga menjadi perdebatan dalam kalangan ulama dulu kala dan kontemporari. Perbezaan boleh dilihat melalui pandangan yang dikeluarkan oleh ulama empat mazhab terhadap hukum pengamalan ḥiyāl dalam konteks syariah. Perbincangan Ḥiyāl agak luas meliputi aspek siasah, jenayah, muamalat munakahat. Merujuk kepada ḥiyāl dalam munakahat iaitu perkahwinan telah menjadi polemik besar dalam masyarakat. Hal ini kerana tindakan yang membelakangi panduan dalam melaksanakan perkahwinan. Ḥiyāl telah menatijah munculnya bentuk perkahwinan baru dalam masyarakat (Shuhairimi Bin Abdullah et al 2021). Maka, polemik ini hendaklah diberikan tumpuan agar

objektif penyariatian perkahwinan dalam direalisasikan dan hidup dengan penuh mesra serta penuh kasih sayang selaras dengan firman Allah Taala dalam surah al-Rom ayat 21:

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً

Maksudnya:

Dan di antara tanda-tanda yang membuktikan kekuasaannya dan rahmat-Nya, bahwa Dia menciptakan untuk kamu (wahai kaum lelaki), isteri-isteri dari jenis kamu sendiri, supaya kamu bersenang hati dan hidup mesra dengannya, dan dijadikan-Nya di antara kamu (suami isteri) perasaan kasih sayang dan belas kasihan.

Oleh itu, objektif penulisan ini bertujuan untuk menjelaskan konsep *ḥiyāl* dalam perkahwinan berdasarkan pandangan empat mazhab fiqh. Selain itu, mengenalpasti bentuk *ḥiyāl* yang berlaku di dalam perkahwinan semasa. Diharapkan artikel ini dapat memberikan sumbangan dalam memahami dengan lebih mendalam tentang konsep *ḥiyāl* menurut Islam serta pengamalannya dalam perkahwinan semasa.

Konsep *Ḥiyāl* Dalam Islam

Definisi *Ḥiyāl*

Ḥiyāl dari sudut bahasa bermaksud kemahiran dan kebolehan mentadbir sesuatu dengan baik (Ibn Manzur, 2003). Manakala *ḥiyāl* dari sudut istilah, para ulamak berbeza pendapat dalam mendefinisikannya. Menurut Ibnu Nujaym (2019), *ḥiyāl* adalah kebijaksanaan dalam menguruskan sesuatu perkara menurut pertimbangan akal dalam mencari jalan penyelesaian untuk mencapai sesuatu maksud. Al-Sarkhasi (2000) pula mentakrifkan *ḥiyāl* sebagai sesuatu perkara yang dilaksanakan bagi mencapai maksud tertentu serta dapat menghindari daripada sesuatu yang haram. Dalam pada itu, al-Shatibi (2020) mengistilahkan *ḥiyāl* sebagai pelaksanaan sesuatu perbuatan yang pada zahirnya harus bagi membatalkan syarak, lalu menukarkannya kepada hukum yang lain. Begitu juga dengan al-Jurjani menyebut *ḥiyāl* ialah sesuatu yang memalingkan seseorang hamba daripada perkara yang dibencinya kepada perkara yang disukainya. Ibn Taymiyyah (1998) mengistilahkan *ḥiyāl* sebagai jalan tersembunyi yang memerlukan kebijaksanaan dan kecerdikan bagi mencapai maksud tertentu.

Berdasarkan pengertian yang digunapakai oleh para ulama dalam memberikan pengertian tentang *ḥiyāl*, setiap pengertian membawa kesan terhadap pengamalan *ḥiyāl* sama ada positif mahupun negatif. Dari sudut positif, majoriti yang mengistilahkan *ḥiyāl* lebih cenderung mengharuskan penggunaannya. Manakala ulama yang mengistilahkan *ḥiyāl* ke arah negatif lebih cenderung menegah daripada melakukannya.

Hukum Pengamalan *Ḥiyāl* Menurut Mazhab

Ulama berbeza pendapat terhadap hukum pengamalan *ḥiyāl*, ulama yang mengharuskan penggunaan *ḥiyāl* adalah dalam kalangan ulama mazhab Hanafi dan Syafie. Hukum pengharusannya adalah berdasarkan hujah daripada al-Quran, sunnah Rasulullah SAW dan qiyās. Dalil daripada al-Quran berdasarkan firman Allah SWT dalam surah al-al-Ṣad ayat 44:

Maksudnya:

Dan (Kami perintahkan lagi kepadanya): Ambillah dengan tanganmu seikat jerami kemudian pukullah (isterimu) dengannya dan janganlah engkau merusakkan sumpahmu itu. Sesungguhnya Kami mendapati Nabi Ayub AS itu seorang yang sabar; dia adalah sebaik-baik hamba, sesungguhnya dia sentiasa rujuk kembali (kepada Kami dengan ibadatnya).

Berdasarkan pandangan yang dinukilkan oleh Ibnu Kathir (2021), ayat ini menjelaskan tentang kisah Nabi Ayub AS yang bersumpah akan memukul dengan 100 kali sebatan sekiranya Allah SWT menyembuhkan penyakit yang dialami olehnya. Ditakdirkan baginda sembuh daripada penyakit dan tidak sanggup untuk merotan isterinya. Oleh itu, Allah telah memerintahkan Nabi Ayub AS menggunakan jerami yang mengandungi 100 helai dan memukulnya dengan 1 rotan sahaja. Tindakan ini adalah merupakan suatu helah bagi mengelakkan belakunya kemudaratan terhadap isteri sekiranya berbuat demikian.

Seterusnya firman Allah SWT dalam surah al-Nisa' ayat 98:

Maksudnya:

Kecuali orang-orang yang lemah (lagi uzur) dari kaum lelaki dan perempuan serta kanak-kanak, yang tidak berdaya upaya mencari helah (untuk melepaskan diri) dan tidak pula mengetahui sesuatu jalan (untuk berhijrah).

Ayat di atas mengisahkan tentang arahan berhijrah ke Madinah terhadap golongan muslimin. Walau bagaimanapun, syarak memberikan pengecualian dan kelonggaran terhadap golongan lelaki dan perempuan lemah yang tidak mampu mencari helah keluar dari Mekah. Al-Qurtubi (2020) menghuraikan perkataan *ḥiyāl* di dalam ayat ini adalah berbentuk lafaz umum dan merangkumi semua bentuk *ḥiyāl*.

Dalil keharusan helah daripada hadis Rasulullah SAW bersabda:

حدثنا أحمد بن سعيد الهمداني حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو أمامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأنصار أنه اشتكى رجل منهم حتى أضني فعاد جلدة على عظم فدخلت عليه جارية لبعضهم فهش لها فوق عليها فلما دخل عليه رجال قومه يعودونه أخبرهم بذلك وقال استفتوا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني قد وقعت على جارية دخلت علي فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ما رأينا بأحد من الناس من الضر مثل الذي هو به لو حملناه إليك لتفسخت عظامه ما هو إلا جلد على عظم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذوا له مائة شمراخ فيضربوه بها ضربة واحدة

[Abū Dāwud, 'Awn al-Ma'būd, Kitāb al-Ḥudud, Bāb Iqāmah al-Ḥad 'ala al-Marīd, no hadis 4472]

Maksudnya:

Abu Umamah ibn Sahl ibn Hunayf mengkhabarkan kepadaku bahawa sesetengah sahabat Nabi SAW dari golongan Ansar memberitahunya tentang seorang lelaki yang menderita kesakitan hingga kelihatan tulangnya. Seorang hamba wanita milik orang lain menziarahinya, lalu mereka melakukan hubungan seksual. Apabila segolongan daripada kaum lelaki menziarahinya, dia memberitahu mereka mengenai ketelanjuran yang telah dilakukan. Dia berkata: Tanyakan Rasulullah SAW bagi pihakku mengenai hukum perbuatan zina yang telah aku lakukan. Maka mereka menceritakan perkara tersebut kepada Rasulullah dengan berkata: Kami tidak pernah melihat seseorang yang lebih lemah akibat kesakitan daripadanya. Sekiranya kami membawa dia kepada Engkau, maka terlerailah tulangnya. Badannya hanya tinggal kulit dan tulang sahaja. Maka Rasulullah SAW menyuruh mereka mengambil seratus ranting kayu dan memukulnya dengan sekali sebatan sahaja.

Hadis di atas menjelaskan tentang kisah seorang lelaki yang menderita kesakitan lalu telah melakukan hubungan terlarang dengan hamba perempuan milik orang lain. Lalu apabila diadakan tentang kesalahan tersebut kepada Rasulullah SAW, baginda telah memerintahkan agar meringankan hukuman zina kepada pesalah dengan mengikat seratus ranting kayu dan merotannya dengan sekali sebatan.

Menurut al-Syaukānī, arahan Rasulullah SAW adalah merupakan suatu bentuk helah yang dibenarkan iaitu menggugurkan hukuman zina sebanyak 100 kali sebatan lalu mengubahnya kepada hukuman rotan sekali sebatan menggunakan seikat ranting didalam terkandung 100 batang. Tindakan ini bertepatan dengan syarak agar kemudaratan dapat dihindari.

Dalil keharusan ḥiyāl juga berdasarkan kepada dalil qiyas iaitu menyamakan ḥiyāl dengan perkataan *ma`ārid*. Istilah *ma`ārid* bermaksud bercakap dengan seseorang menggunakan perkataan yang baik. Dapat difahami di sini secara yakin adalah seseorang bercakap menggunakan perkataan yang baik. Namun, berkemungkinan juga pendengar memahami makna lain yang tidak sama dengan maksud asasl penutur kata. Al-Bukhārī (2022) meriwayatkan satu kisah yang berlaku ketika Abu Bakar RA bersama Rasulullah SAW dalam perjalanan hijrah ke Madinah, mereka didatangi oleh seorang pemuda yang tidak mengenali Rasulullah SAW lalu bertanya, siapakah bersama kamu wahai Abu Bakar? Abu Bakar menjawab lelaki ini adalah seorang pemberi petunjuk dan penyoal tersebut terus berlalu pergi. Tindakan Abu Bakar tersebut adalah satu bentuk ḥiyāl yang dibolehkan dan beliau menjawab secara umum dan tidak termasuk dalam kategori menipu.

Ketiga-tiga dalil di atas menunjukkan keharusan pengamalan ḥiyāl menurut pandangan mazhab Ḥanafī dan Syāfi`ī. Hujah yang digunakan didasari dengan nas dan syarat tidak bertentangan dengan syarak, maka pengamalan ḥiyāl ini adalah dibolehkan.

Kategori kedua pula adalah pandangan ulama yang tidak mengharuskan pengamalan ḥiyāl. Golongan ini terdiri daripada ulama mazhab Ḥanbali dan Maliki. Pandangan mereka bersandarkan kepada dalil daripada syarak iaitu al-Quran dan Sunnah. Firman Allah SWT dalam surah al-A`rāf ayat 163:

وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِينَتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا
يَسْبِتُونَ ۖ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبَلُوهُم بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

Maksudnya:

Dan bertanyalah kepada mereka mengenai penduduk bandar tinggal di tepi laut, semasa mereka melanggar larangan menangkap ikan pada hari Sabtu. Ketika tibanya hari Sabtu menjadi cubaan kepada mereka kerana ikan mula timbul di muka air; sedang pada hari berbaki, ikan tidak muncul kepada mereka. Demikianlah kami menguji mereka kerana mereka sentiasa berlaku fasiq dan keji.

Ayat ini menceitakan tipu helah yang dilakukan oleh golongan Yahudi melanggar larangan untuk menangkap ikan pada hai sabtu. Hiyāl yang digunakan iaitu meletakkan pukat pada hari Jumaat dan mengaut hasilnya pada hari Ahad. Al-Qurtubi menyatakan bahawa Allah mencerca kaum Yahudi yang mengingkari arahan ini serta helah yang digunakan merupakan helah yang keji dan dimurkai oleh Allah SWT.

Dalil ketidakharusan hiyāl juga berdasarkan hadis Rasulullah SAW:

لعن الله اليهود، حرمت عليهم الشحوم أن يأكلوها، فجملوها فباعوها فأكلوا أثماتها

[al-Bukhari, Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitāb aḥādīth al -Anbiya`, Bāb Zukira ‘an Banī Īsrāīl, no hadis 3273]

Maksudnya:

Allah melaknat golongan Yahudi yang telah diharamkan ke atas mereka lemak (daripada lembu) tetapi mereka menukarkannya dan menjualnya.

Berdasarkan hadis di atas, Rasulullah SAW menyatakan bahawa Allah SWT melaknat orang-orang Yahudi kerana telah membuat tipu helah setelah diharamkan ke atas kaum ini lemak haiwan. Walau bagaimanapun, kaum Yahudi melanggar hukum ini lalu menghalalkan lemak melalui cara memproses lemak sehingga hilang bentuk asalnya serta menjualkannya kepada orang lain. Menurut al-Syayrāzī, helah tersebut adalah helah yang tidak bertepatan dengan syarak kerana melanggar hukum yang telah ditetapkan oleh Allah SWT.

Dalam pada itu, dalam hadis yang lain Rasulullah mengingatkan kepada umatnya agar tidak menuruti amalan kaum Yahudi yang telah menghalalkan apa yang diharamkan oleh Allah Taala melalui cara hiyāl. Hal ini kerana disebabkan hiyāl telah menyebabkan segala tuntutan syarak kepada kaum Yahudi telah diabaikan dan diserca oleh Allah Taala. (Ibn Taymiyah, Fatawa Kuba)

Berdasarkan kepada dalil yang digunapakai oleh para ulama sama ada hukum harus atau tegah kedua-duanya berdasarkan nas utama syarak. Apabila diteliti kedua-dua dalil, para ulama sepakat haram hukum menggunakan helah kalau sekiranya hiyāl yang digunakan itu menghalalkan apa yang telah diharamkan oleh syarak. Namun, perbezaan yang timbul hanyalah kepada permasalahan dalam menafsirkan zahir nas sahaja. Penulis berpendapat bahawa hiyāl dapat diaplikasikan selagimana tidak bertentangan dengan syarak serta tidak mendatangkan mudarat kepada pelaku. Pandangan ini seiring dengan beberapa pandangan ulama kontemporai lain seperti Yūsuf al-Qardāwī dan Wahbah al-Zuhaily (2022).

Walaupun bagaimanapun, hukum pengamalan hiyāl cenderung mengikut pandangan yang dinukilkan oleh al-Qazwīnī (2012) iaitu mengkategorikan kepada harus, makruh dan haram. Harus dalam mengaplikasikan hiyāl selagimana tidak bertentangan dengan syarak serta menghilangkan kemudatan maka pengamalannya adalah harus. Hukum akan bertukar kepada makruh sekiranya aplikasi helah mendatangkan mudarat lebih besar daripada masalah, namun tidak sampai peringkat membatalkan syarak. Manakala hukumnya haram apabila hiyāl bertentangan syarak serta mendatangkan kemudatan.

Konsep Hiyāl Dalam Perkahwinan

Wahai para pemuda! Sesiapa di antara kamu telah mampu berkahwin, maka bernikahlah. Kerana nikah itu dapat menundukkan mata dan memelihara faraj. Dan sesiapa yang belum mampu, maka hendaklah berpuasa kerana puasa itu dapat menjadi perisai baginya membendung syahwat.

Imam Nawawi menjelaskan apabila seseorang itu berkemampuan dari sudut kewangan serta jima'. Maka dianjurkan supaya berkahwin kerana perkahwinan tersebut mampu untuk menundukkan mata dan memelihara faraj. Sekiranya seseorang masih lagi tidak berkemampuan dari segi kewangan dan jima'. Maka dianjurkan untuk berpuasa kerana mampu menjadi bentang dan perisai daripada syahwat. (al-Nawawī, 2022). Imam al-Şan'ānī (2022) juga mengutarakan perkara yang sama dalam membahaskan hadis tersebut iaitu Barangsiapa yang mampu dalam kalangan kamu bersetubuh serta berkemampuan untuk menanggung perkahwinan, maka berkahwinlah. Barang siapa yang tidak mampu bersetubuh kerana lemah serta tidak berupaya untuk menanggung perkahwinan, maka dia hendaklah berpuasa untuk mengekang syahwatnya. Hukum perkahwinan dari sudut pelaku dibahagikan mengikut kedudukan orang yang melakukannya iaitu wajib, sunat, harus, makruh dan haram. Hukum wajib untuk berkahwin adalah kepada seseorang yang sudah mempunyai keupayaan untuk berkahwin dari segi kewangan, tidak tahan dengan nafsu syahwahnya, mampu menyediakan nafkah pasangan zahir dan batin. serta mampu membayar mahar dan menyediakan keperluan isteri dan keluarga. Sekiranya memenuhi beberapa kriteria yang disebutkan maka wajib ke atas lelaki untuk berkahwin.

Bagi hukum yang kedua iaitu sunat, merujuk kepada lelaki yang mempunyai keupayaan untuk berkahwin, berkemampuan dalam aspek kewangan serta mampu menyediakan nafkah pasangan. Walau bagaimanapun beliau mampu untuk menahan nafsu syahwahnya melalui cara berpuasa. Oleh itu hukum ke atasnya adalah sunat untuk berkahwin. Yang ketiga adalah hukum harus bagi mereka yang mempunyai keinginan syahwat tetapi tidak berkemampuan dari sudut harta dan nafkah ataupun sebaliknya.

Dihukumkan kepada seseorang sebagai makruh apabila tidak mempunyai harta dan tidak berkeinginan disebabkan lemah syahwahnya. Adalah lebih baik golongan ini mengusahakan untuk mencari dan mengumpulkan harta terlebih dahulu kerana akan memudaratkan isteri yang dikahwini apabila tidak bersedia sebaik mungkin dalam hal tanggungjawab. Yang terakhir adalah hukum haram untuk berkahwin bagi mereka yang tidak memiliki kemampuan dari sudut kewangan serta nafkah. Adalah lebih baik untuk golongan ini mengutamakan perkara lain terlebih dahulu serta melaksanakan amalan yang dianjurkan oleh syarak iaitu berpuasa.

Hukum Hiyal Dalam Perkahwinan Menurut Mazhab



Rajah 1

Hukum pengamalan hiyal dalam perkahwinan boleh dibahagikan kepada dua aspek utama iaitu yang pertama adalah harus manakala yang kedua adalah tidak harus. Pandangan yang mengatakan harus adalah berdasarkan pandangan ulama mazhab Hanafi dan Syafi'i. Manakala pandangan yang mengatakan tidak harus mewakili pandangan ulama mazhab Maliki dan Hanbali. Kedua-dua blok pandangan didasari dalil-dalil daripada al-Quran dan sunnah serta mengikut prosedur penentuan hukum mengikut mazhab masing-masing.

Walau bagaimanapun, hukum pengamalan hiyal cenderung mengikut pandangan yang dinukilkan oleh al-Qazwini (2012) iaitu mengkategorikan kepada harus, makruh dan haram. Harus dalam mengaplikasikan hiyal dalam perkahwinan selagimana tidak bertentangan dengan syarak dan menghilangkan kemudaratan maka pengamalannya adalah harus. Hukum akan bertukar kepada makruh sekiranya mendatangkan mudarat lebih besar daripada masalah. Manakala hukumnya haram apabila hiyal bertentangan syarak serta mendatangkan kemudaratan.

Hukum pengamalan hiyal dalam perkahwinan juga boleh dikategorikan kepada hiyal perkahwinan yang diharuskan (*Hiyal Masyru'ah*) dan hiyal perkahwinan yang dilarang (*Hiyal Ghair Masyru'ah*). Hiyal perkahwinan yang diharuskan merujuk kepada helah yang digunakan bagi mencapai objektif yang murni dan tidak bertentangan dengan syarak. Hiyal yang dilaksanakan juga selaras dengan objektif pensyariatkan perkahwinan iaitu untuk mencapai kebahagiaan dan mawaddah selama-lamanya (al-Syaybani, 1999).

Manakala hiyal perkahwinan yang dilarang iaitu jalan yang digunakan untuk mencapai tujuan yang tidak baik serta bertentangan dengan syarak. Objektif jalan ini sama ada membatalkan syarak, mengubah hukum atau menghalalkan perkara yang diharamkan oleh syarak. Hampir kesemua ulama mazhab menyatakan tidak harus menggunakan hiyal bagi tujuan ini apatah lagi dalam perkahwinan (al-Syatihi, 2016).

Hiyal Dalam Perkahwinan

Berdasarkan penelitian terhadap *ḥiyāl* dalam perkahwinan, terdapat beberapa bentuk *ḥiyāl* dalam perkahwinan yang dibicarakan oleh para ulama iaitu nikah *muhallil*, nikah *mut'ah*, nikah *syighār*, nikah *misyār*, nikah *urfi* serta nikah *sirri*.

Nikah *tahlīl* merupakan salah satu bentuk *ḥiyāl* dalam perkahwinan kerana mengupah seseorang lelaki lain mengahwini bekas isteri yang ditalak tiga sebelum mengahwininya kembali. *Ḥiyāl* digunakan bagi mengharuskan perkahwinan dengan bekas isterinya dan kelakuan ini ditegah oleh syarak. Bentuk yang kedua ialah nikah *mut'ah* bererti pernikahan yang dilaksanakan melalui akad dan mahar yang maklum berdasarkan tempoh yang tertentu. (Al-Sābūnī, 2016). Pada asalnya, Nikah *mut'ah* dibenarkan pada peringkat awal, walau bagaimanapun diharamkan selama-lamanya berdasarkan kepada larangan oleh Rasulullah SAW (al-Zuhaily, 2022). Hal ini kerana nikah *mut'ah* merupakan suatu bentuk *ḥiyāl* dalam perkahwinan kerana tujuan perkahwinan tidak selari dengan matlamat asalnya. Malahan, maqāsīd nikah *mut'ah* hanyalah untuk keseronokan semata-mata (Al-Syawkānī, 2015).

Begitu juga dengan nikah *syighār* iaitu perkahwinan yang dimeterai berasaskan janji secara pertukaran. Nikah *syighār* merupakan suatu bentuk *ḥiyāl* perkahwinan yang diharamkan kerana dilaksanakan tanpa mahar (Ibn Rusyd, 2016). Bahkan boleh membawa mudarat terhadap perempuan kerana dinafikan hak dalam memilih pasangan.

Seterusnya nikah *misyār*, nikah *'urfi* dan nikah *sirri*. Berdasarkan pandangan al-Asyqār (2000) ketiga-tiga jenis perkahwinan yang dibincangkan mempunyai unsur *ḥiyāl* kerana tidak memenuhi maqāsīd serta tujuan dalam perkahwinan. Merujuk kepada nikah *misyār*, perkahwinan ini diakadkan secara sah walau bagaimanapun isteri tidak mendapat hak nafkah, tempat tinggal serta hak untuk bersama. Bagitu juga dengan nikah *iurfi* dan *sirri* yang mana perkahwinan dilaksanakan memenuhi rukun dan syarat. Namun, tidak mendaftarkannya kepada pihak berkuasa. Hal ini boleh membawa kepada kemudaratan terhadap isteri sekiranya berlaku penceraian.

Walau bagaimanapun, keharusan diberikan dalam kes-kes tertentu contohnya dalam nikah *misyār* pelajar yang sedang melanjutkan pengajian. Namun dengan syarat ketat iaitu apabila pengajian mereka tamat kewajipan serta tanggungjawab nafkah ditunaikan kembali. Begitu juga dengan nikah *'urfi* dan nikah *sirri* diharuskan selagi tidak bertentangan dengan syarak.

Ḥiyāl Dalam Perkahwinan Semasa

Merujuk kepada *ḥiyāl* yang diamalkan dalam perkahwinan semasa, terdapat pelbagai bentuk *ḥiyāl* bagi mengharuskan perkahwinan. Antaranya adalah perkahwinan tanpa kebenaran. Perkahwinan ini merujuk kepada perkahwinan yang diakadkan oleh wali hakim atau wakil serta melanggar Enakmen atau Akta Undang-Undang Keluarga Islam dan tidak dipersetujui oleh wali pengantin perempuan (Nor Hidayah dan Siti Hajar, 2020). Walaupun perkahwinan ini menepati rukun yang ditetapkan, namun masih dikira tidak sah berdasarkan undang-undang atas sebab menjaga kemaslahatan keluarga untuk jangka masa panjang.

Bentuk yang kedua adalah perkahwinan sindiket, perkahwinan ini merujuk kepada perkahwinan yang diakadkan oleh imam atau ustaz yang tidak mendapat tauliah daripada pemerintah. *Ḥiyāl* yang selalu digunakan adalah bagi mengelak daripada diketahui oleh keluarga tentang perkahwinan yang diadakan atau poligami. Perkahwinan bentuk ini selalunya berakhir dengan penceraian yang memberikan kemudaratan kepada isteri. (Anwar, 2014).

Perkahwinan langkau wali bermaksud perkahwinan yang diadakan melangkaui turutan wali yang sebenar mengikut syarak. Malah menafikan hak wali yang utama lalu menggunakan wali hakim. *Ḥiyāl* dalam perkahwinan bentuk ini berpunca atas beberapa faktor antaranya kahwin lari serta keengganan wali *aqrab*. Keharusan *ḥiyāl* dalam perkahwinan ini bergantung kepada keadaan pasangan selagimana tidak mengingkari syarak, menghilangkan mudarat serta mendatangkan masalah (Lukman et al, 2018).

Selain itu, bentuk *hiyāl* dalam perkahwinan semasa adalah perkahwinan rentas sempadan. Perkahwinan rentas sempadan didefinisikan perkahwinan yang diadakan oleh jurunikah menggunakan wali hakim di negara-negara bersempadan dengan Malaysia terutamanya di Thailand dan Indonesia (Md Said er al, 2015). Menurut Mohd Nabil (2020), bentuk perkahwinan ini secara asasnya adalah untuk menjarakkan dari daripada wali, wali mempunyai kuasa yang besar dalam mengesahkan sesuatu perkahwinan. Apabila tidak mendapat perkenan daripada wali, maka diambil alternatif untuk berkahwin secara rentas sempadan walaupun hakikatnya proses pasca perkahwinan lebih rumit dari perkahwinan biasa. Perkahwinan ini bersalahan dengan Undang-Undang Keluarga Islam yang telah ditetapkan di setiap negeri. Sebahagian besar yang terlibat didenda mengikut kadar ditetapkan.

Apabila diteliti bagi setiap bentuk *hiyāl* dalam perkahwinan semasa. Konsep asas keharusan ataupun larangan adalah berdasarkan kepada objektif pensyariatkan perkahwinan. Sekiranya *hiyāl* dilakukan bagi membawa kepada masalah, maka dibolehkan. Sekiranya *hiyāl* ini membawa kepada kemudatan maka perkara tersebut hendaklah ditegah dan dielakkan.

Kesimpulan

Hiyāl dalam perkahwinan merujuk kepada suatu bentuk solusi yang digunakan oleh pelaku bagi mengharuskan suatu ikatan. Keharusannya bergantung kepada *maqāsid* perkahwinan tersebut. Sekiranya bertentangan dengan syarak, maka hukumnya adalah haram. Sebanyak 5 jenis *hiyāl* dalam perkahwinan semasa iaitu perkahwinan tanpa kebenaran, perkahwinan sindiket, perkahwinan langkau wali serta perkahwinan rentas sempadan dianalisis.. Hampir semua jenis *hiyāl* yang diulas cenderung kepada tidak harus. Hal ini kerana membawa kepada kemudatan dan meninggalkan kesan negatif terhadap pelaku. Walau bagaimanapun, keharusan diberikan sekiranya dalam keadaan darurat. Dicadangkan kajian akan datang menumpukan analisis terhadap *hiyal* dalam perkahwinan masa kini dan hubungkait dengan *maqāsid* syariah.

Rujukan

- Al-Zuhaily, Wahbah (2022) *Tafsīr Al-Munīr fī al-Aqīdah wa al-Syarīah*, Damsyik: Dār al-Fikr.
- Al-Bukhārī, Abi Abdullah Muhammad bin Ismāil (2022) *Ṣahīh Bukhārī*, Beirut: Dār kutub al-Ilmiyyah.
- Al-Ṣan`ānī, Abi Ibrāhīm Muhammad bin Ismail (2022) *Subu al-Salām Syarḥ Bulūgh al-Maram*, Beirut: Dār Kutub al-Ilmiyyah.
- Ibn Kathīr, Imam Ibn Kathīr (2021) *Tafsīr al-Quran al-Azīm*, Beirut: Dār Ibn Kathīr.
- Al-Nawawī, Mahy al-Din Abi Zakaria Yahya Bin Syarf (2022) *Ṣahīh Muslim bi Syarḥ al-Nawawī*, Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah.
- Al-Qurṭubī, Abi Abdullah Muhammad Bin Ahmad al-Anṣārī (2020) *Tafsīr al-Qurṭubī*, Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah.
- Nur Hidayah Abdul Karim dan Siti Hajar Abdul Rauf (2020), *Perkahwinan Tanpa Kebenaran: Analisis Kes di Mahkamah Rendah Syariah Pekan, Pahang*, Jurnal Islam dan Masyarakat Kontemporari, 21(3): 101-112.
- Al-Sa`dī, Abdul Rahman Bin Naṣr (2002), *Taysīr al-Karīm al-Raḥmān fī Tafsīr Karīm al-Manān*, Beirut: Dār al-Risālah.
- Al-Zuhaylī, Wahbah al-Zuhaylī (2018), *Tafsīr al-Munīr*, Beirut: Dār al-Fikr.
- Al-Syawkānī, Muhammad Bin Ali Bin Muhammad Bin Abdullah (2019), *Nayl al-Awṭār*, Beirut: Dār Ibn Hazm.
- Ibn Nujaym, Zain al-Din Bin Ibrahim Bin Muhammad (2019), *Al-Asybah wa al-Nazāir*, Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah.

- Al-Şābūnī, Muhammad Ali (2016) *Şafwah al-Tafāsīr*, Qaherah: Maktabah al-Tawfiqiyah.
- Al-Qurtūbi, Abi al-Walid Muhammad Ahmad bin Muhammad bin Ahmad bin Rusyd (2016) *Bidāyah al-Mujtahid wa Nihāyah al-Muqtaşid*, Beirut: Dār Ibn Hazm
- Al-Syātibī, Abi Ishāq Ibrahim Bin Musa al-Lakhmi (2016), *Al-Itişām*, Beirut: Dār Kutub al-Ilmiyyah
- Al-Jawziyyah, Abi Abdullah Muhammad Bin Abi Bakr Ibn Qayyīm (2014), *Ilām al-Muwaqqi`in*, Beirut: Dār Kutub al-Ilmiyyah.
- Al-Asqalānī, Abi al-Faḍhl Ahmad Bin Ali (2008) *Fatḥ al-Bārī* Şahih al-Bukhāri, Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah.
- Al-Sarkhasī, Muhammad bin Ahmad bin Abi Sahl Samsul al-Aimmah (2000) *Kitab al-Mabsūt*, Beirut: Dār al-Fikr.
- Al-Qazwīnī, Abu Hātim Mahmud bin Hasan (2012) *Al-Hiyāl al-Syariyyah*, al-Jazāir: Dār Mirath al-Nabawi
- Al-Ghazī, Muhammad bin Qasim, *Fath al-Qarīb* (2005) Qaherah: Dār Salam.
- Al-Asyqār, Usāmah Umar Sulaiman (2000), *Mustajaddāt al-Fiqhiyyah fi Qadayā al-Zawāj wa al-Talaq*, Ammān: Dār al-Nafais.
- Al-Syaybānī, Muhammad bin Hasan (1999) *Al-Makhārij fi al-Hiyāl*, Qaherah: Maktabah al-Taqāfah al-Diniyyah.
- Kallāf, Abd Wahhab bin Abdul Wahid (2016), *Aḥkām al-Aḥwal al-Syakḥsiyyah fi Syarī`ah al-Islāmiyyah*, Beirut: Dār Kutub al-Ilmiyyah.
- Ibn Taymiyyah, Ahmad Bin Abd Ḥalim (1998), *Kitab Bayān al-Dalīl `ala Baṭlān al-Taḥlīl*, Beirut: Maktab al-Islāmiy li Nasyr wa al-Tauzi`.
- Ibn Taymiyyah, Ahmad Bin Abd Halim (2022) *Fatāwā al-Kubrā*, Beirut: Dār Ibn Hazm.
- Shuhairimi Bin Abdullah, Noor Salwani Hussin dan Abdul jalil Ramli (2021), *Impak Perkahwinan Tanpa Kebenaran Memberi Kesan Kepada Pasangan Dan Institusi Kekeluargaan*, Conference: The 2nd International Conference on Communication in Scientific Inquiry (CSI) 2021 Universiti Malaysia Perlis.
- Mohamad Nabil Bin Mohamad Sukri, Hakim Mahkamah Rendah Syariah Pasir Mas, Temubual pada 2020 di Pejabat Mahkamah Syariah Kota Bharu.
- Ibrāhim Madkūr et al (1989) *Mu`jām al-Fādh al-Qur`ān*, Qaherah: al-Idārah al-Āmah li Buḥūth wa Iḥya` al-Turāth.
- Md Said, M. H., Md Hashim, N., Abdul Hak, N., Che Soh@Yusoff, R., Ahmad Fuzi, F. H., & Yaakob, K. (2020). *Kajian Sosioperundangan Perkahwinan Merentasi Sempadan Di Nusantara* [Socio Legal Research On Cross-Border Marriage In The Malay Archipelago. *Journal of Nusantara Studies (JONUS)*, 5(2), 129-151.
- Luqman Bin Abdul Mutalib, Zulfaqar bin Mamat, Wan Abd Fattah Wan Ismail, Syahirah Abdul Shukor, Hasnizam Hashim (2018) *Langkau Wali: Punca, Kesan Dan Penyelesaiannya Kepada Perkahwinan Menurut Fiqh Dan Perundangan Di Negeri Sembilan*, 4th Muzakarah Fiqh & International Fiqh Conference (MFIFC 2018) Kuala Lumpur, 17 October 2018.



IN COLLABORATION WITH



UNIVERSITI ISLAM SELANGOR
جامعة اسلام سelangor
SELANGOR ISLAMIC UNIVERSITY



UNIVERSITI ISLAM SELANGOR
FAKULTI PENGAJIAN PERADABAN ISLAM
FACULTY OF ISLAMIC CIVILISATION STUDIES



FAKULTI PENGAJIAN PERADABAN ISLAM